

لماذا ؟ لأن الإمام هو المقتدى في الهدايات . إذن فالمسألة ليست وراثه بالدم . وهكذا علم سيدنا إبراهيم ذلك بأن النسب للأنبياء ليس بوراثه الدم ، إذن فنحن نفهم قول الحق : « ذرية بعضها من بعض » على أنها ذرية في توارثها للقيم . ونحن نسبح في القرآن :

﴿ الْمُنْفِقُونَ وَالْمُنْفِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ إِذْ الْمُنْفِقِينَ هُمُ الْمَفْسِقُونَ ﴾ (٢٥)

( سورة التوبة )

إن هذا النفاق ليس أمرا يتعلق بالنسب وإنما يتعلق بالقيم ، إنها كلها أمور قيمة ، وحين يقال : « والله سميع عليم » أى أن الله يعرف الأموال وكذلك الأفعال والخبايا . وبعد ذلك يقول الحق :

﴿ إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلْ مِنِّي إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ (٢٥)

وعندما نقرأ « إذ » فلنعلم أنها ظرف ويُقدر لها في اللغة « اذكر » ، ويقال « إذ جئتك » أى « اذكر أن جئتك » . وعندما يقول الحق : « إذ قالت امرأة عمران » فبعض الناس من أهل الفتح والفهم يرون أن الحق سبحانه سميع عليم وقت أن قالت امرأة عمران : « رب إنى نذرت لك ما فى بطنى » ، وهم يحاولون أن يربطوا هذه الآية بما جاء قبلها ، بأن الله سميع وعليم . ونقف عند قول امرأة عمران : « رب إنى نذرت لك ما فى بطنى محررا » .

إننا عندما نسمع كلمة « محررا » فمعناها أنه غير مملوك لأحد فإذا قلنا : « حررت

العبد ، يعنى ينصرف دون قيد عليه . أو « حررت الكتاب » أصلحت ما فيه . إن تحرير أى أمر ، هو إصلاح ما فيه من فساد أو إطلاقه من أى ارتباط أو قيد . أما قولها : « رب إني نذرت لك ما فى بطنى محررا » هو مناجاة لله ، فما الدافع إلى هذه المناجاة لله ؟

إن امرأة عمران موجودة فى بيئة ترى الناس تميز بأولادها ، وأولاد الناس - كما نعلم - يحكمون حركة الناس ، والناس تحكم حركة أولادهم ، ويكد الناس من أجل أن يكون الأبناء عزوة ، وفرة عين ، ويتقدم المجتمع بذلك التواصل المادى ، ولم تعجب امرأة عمران بذلك ؛ لقد أرادت ما فى بطنها محررا من كل ذلك ، إنها تريد محررا منها ، وهى محررة منه . وهذا يعنى أنها ترغب فى أن يكون ما فى بطنها غير مرتبط بشئ ، أو بحب أو برعاية .

لماذا ؟ لأن الإنسان مهما وصل إلى مرتبة اليقين ، فإن المسائل التى نتصل بالناس وبه ، تمر عليه ، ونشغله ، لذلك أرادت امرأة عمران أن يكون ما فى بطنها محررا من كل ذلك ، وقد يقال : إن امرأة عمران إنما تتحكم بهذا النذر فى ذات إنسانية كذاتها ، ونرد على ذلك بمايل :

لقد كانوا قديما عندما ينذرون ابنا للبيت المقدس فهذا النذر يستمر مادامت لهم الولاية عليه ، ويظل كما أرادوا إلى أن يبلغ سن الرشد ، وعند بلوغ سن الرشد فإن لابن أن يختار بين أن يظل كما أراد والداه أو أن يجها حياته كما يريد .

إن بلوغ سن الرشد هو اعتراف بذاتية الإنسان فى اتخاذ القرار المناسب لحياته . كانت امرأة عمران لا تريد ما فى بطنها أن يكون قرة عين ، أو أن يكون معها ، إنها تريد محررا لخدمة البيت المقدس ، وكان يستلزم ذلك فى التصور البشرى أن يكون المولود ذكرا ، لأن الذى كان يقوم بخدمة البيت هم الذكور .

ونحن نعرف أن كلمة « الولد » يطلق أيضا على البنت ، ولكن الاستعمال الشائع ، هو أن يطلق الناس كلمة « ولد » على الذكر . لكن معنى الولد لغويا هو المولود سواء أكان ذكرا أم أنثى . وعندما نسمع كلمة « نذر » فلنفهم أنها أمر أريد به الطاعة فوق تكليف المكلف من جنس ما كلف به الله .

إن الله قد فرض علينا خمس صلوات ، فإذا نذر إنسان أن يصل عددا من الركعات فوق ذلك ، فإن الإنسان يكون قد ألزم نفسه بأمر أكثر مما ألزمه به الله ، وهو من جنس ما كلف الله وهو الصلاة . والله قد فرض صيام شهر رمضان ، فإذا ما نذر إنسان أن يصوم يومى الاثنين والخميس أو صيام شهرين فالإنسان حر ، ولكنه يختار نذرا من جنس ما فرض الله من تكاليف ، وهو الصيام . والله فرض زكاة قدرها بدينين ونصف بالمائة ، ولكن الإنسان قد ينذر فوق ذلك ، كمقدار عشرة بالمائة أو حتى خمسين بالمائة .

إن الإنسان حر ، ولكنه يختار نذرا من جنس ما فرض الله من تكاليف ، إن النذر هو زيادة عما كلف المكلف من جنس ما كلف سبحانه . وكلمة « نذرت » من ضمن معانيها هو أن امرأة عمران سيدة تقية وورعة ولم تكن مجبرة على النذر ، ولكنها فعلت ذلك ، وهو أمر زائد من أجل خدمة بيت الله .

والنذر كما نعلم يعبر عن عشق العبد لتكاليف الله ، فيلزم نفسه بالكثير من بعضها . ودعت امرأة عمران الله من بعد ذلك بقبول ذلك النذر فقالت : « فتقبل منى » . « والتقبل » هو أخذ الشيء برضا ، لأنك قد تأخذ بكراهة ، أو تأخذ على مضض ، أما أن « تتقبل » فذلك يعنى الأخذ بقبول وبرضا . واستجابة لهذا الدعاء جاء قول الحق :

﴿ فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ ﴾

( من الآية ٢٧ سورة آل عمران )

ونلاحظ أن امرأة عمران قالت فى أول ما قالت : « رب إنى نذرت لك ما فى بطنى محررا فتقبل منى إنك أنت السميع العليم » ، ولم تقل : « يا الله » وهذا لنعلم أن الرب هو المتولى التربية ، فساعة ينادى « ربى » فالمفهوم فيها التربية . وساعة يُنادى به « الله » فالمفهوم فيها التكليف . إن « الله » نداء للمعبود الذى يطاع فيما يكلف به « أما « رب » فهو المتولى التربية .

قالت امرأة عمران : « رب إنى نذرت لك ما فى بطنى محررا فتقبل منى إنك أنت السميع العليم » . هذا هو الدعاء ، وهكذا كانت الاستجابة : « فتقبلها ربها

يقبول حسن ، وبعد ذلك تكلم الحق عن الأشياء التي تكون من جهة التربية .  
« وأنبئها نباتا حسنا . . وكفلها زكريا » . كل ذلك متعلق بالتربية وبالربوبية ، فساعة  
فادت امرأة عمران عرفت كيف تنادى ونذرت ما في بطنها . وبعد ذلك جاء الجواب  
من جنس ما دعت بقمة القبول وهو الأخذ برضا . « فتقبلها ربها بقبول حسن » .

فالحسن هنا هو زيادة في الرضا ، لأن كلمة « قبول » تعطينا معنى الأخذ بالرضا ،  
وكلمة « حسن » توضح أن هناك زيادة في الرضا ، وذلك مما يدل على أن الله قد أخذ  
ما قدمته امرأة عمران برضا « وبشيء حسن » ، وهذا دليل على أن الناس سيلمح في  
تربيتها شيئا فوق الرضا ، إنه ليس قبولا عاديا ، إنه قبول حسن . « وأنبئها نباتا  
حسنا » . مما يدل على أن امرأة عمران كانت تقصد حين نذرت ما في بطنها ،  
الأتوى ما في بطنها إلى العمر الذي يستطيع فيه المولود أن يخدم في بيت الله . ولكنها  
نذرت ما في بطنها من اللحظة الأولى للميلاد . إنها لن تنعم بالمولود ، ولذلك قال  
الحق : « وكفلها زكريا » ، وزكريا هو زوج خالة السيدة مريم . وبعد دعاء امرأة  
عمران ، يحىء القول الحكيم :

فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ وَاللَّهُ  
أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَىٰ وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا  
مَرْيَمَ وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ  
الرَّجِيمِ ﴿٢٦﴾

لقد جاء هذا القول منها ، لأنها كانت قد قالت : إنها نذرت ما في بطنها محررا  
لخدمة البيت ، وقولها : « محررا » تعني أنها أرادت ذكرا لخدمة البيت ، لكن المولود  
جاء أنثى . فكأنها قد قالت : إن لم أمكن من الوفاء بالنذر ، فلأن قدرك سبق .  
لقد جاءت المولودة أنثى . لكن الحق يقول بعد ذلك : « والله أعلم » .

بما وضعت . وهذا يعنى أنها لا تريد إخبار الله ، ولكنها تريد أن تظهر التحسر ، لأن الغاية من نذرها لم تتحقق وبعد ذلك يقول الحق : « وليس الذكر كالأنثى » . فهل هذا من كلامها ، أم من كلام الله ؟

قد قالت : « إن وضعتها أنثى » وقال الله : « وليس الذكر كالأنثى » .

إن الحق يقول لها : لا تظنى أن الذكر الذى كنت تمنينه سيصل إلى مرتبة هذه الأنثى ، إن هذه الأنثى لها شأن عظيم . أو أن القول من تمام كلامها : « إنى وضعتها أنثى » ويكون قول الحق : « والله أعلم بما وضعت » هو جملة اعتراضية ويكون تمام كلامها « وليس الذكر كالأنثى » . أى أنها قالت : يارب إن الذكر ليس كالأنثى . إنها لا تصلح لخدمة البيت .

وليأخذ المؤمن المعنى الذى يحبه ، وسنجد أن المعنى الأول فيه إشراق أكثر ، إنه تصور أن الحق قد قال : أنت تريدين ذكرًا يفهمك في الوفاء بالنذر ، وليكون في خدمة البيت ، ولقد وهبت لك المولود أنثى ، ولكنى سأعطى فيها آية أكبر من خدمة البيت ، وأنا أريد بالآية التى سأعطيها لهذه الأنثى مساندة عقائد ، لا مجرد خدمة رقعة تقام فيها شعائر .

إننى سأجعل من هذه الآية مواصلة لمسيرة العقائد في الدنيا إلى أن تقوم الساعة . ولأننى أنا الخالق ، سأوجد في هذه الأنثى آية لا توجد في غيرها ، وهى آية تثبت طلاقة قدرة الحق ، ولقد قلت من قبل : إن طلاقة القدرة تختلف عن القدرة المادية ، إن القدرة تخلق بأسباب ، ولكن من أين الأسباب ؟ إن الحق هو خالق الأسباب أيضا .

إذن فإمام الخلق للأسباب أراد خلقا بالأسباب فهذه إرادته . ولذلك أعطانا الحق القدرة على رؤية طلاقة قدرته ، لأنها عقائد إيمانية ، يجب أن تظل في بؤرة الشعور الإيماني ، وعلى بال المؤمن دائما . لقد خلق الله بعضا من الخلق بالأسباب كما خلقنا نحن ، وجمهرة الخلق عن طريق التناسل بين أب وأم ، أما خلق الحق لأدم عليه السلام فقد خلقه بلا أسباب . ونحن نعلم أن الشيء الدائر بين اثنين له قسمة عقلية ومنطقية ، فإمام هناك أب وأم ، ذكر وأنثى ، فسيجيء منها تكاثر .

إن الحق يقول :

﴿ وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ١٩ ﴾

( سورة النحل )

وعندما يهتم الزوجان ، فهذه هي الصورة الكاملة ، وهذه الأولى في القسمة المنطقية والتصور العقلي ، وإما أن ينعدم الزوجان فهذه هي الثانية في القسمة المنطقية والتصور العقلي . أو أن ينعدم الزوج الأول ويبقى الطرف الثاني ، وهذه هي الثالثة في القسمة المنطقية والتصور العقلي ، أو أن ينعدم الزوج الثاني ويبقى الطرف الأول ، وهذه هي الرابعة في القسمة المنطقية والتصور العقلي .

تلك إذن أربعة تصورات للقسمة العقلية ، وجميعنا جاء من اجتماع العنصرين ، الرجل والمرأة . أما آدم فقد خلقه الله بطلاقة قدرته ليكون السبب . وكذلك تم خلق حواء من آدم . وأخرج الحق من لقاء آدم وحواء نسلا . وهناك أنثى وهي مريم ويأتى منها المسيح عيسى بن مريم بلا ذكر . وهذه هي الآية في العالمين ، وثبتت قصة عقديّة . فلا يقولن أحد : ذكرا ، أو أنثى ، لأن نية امرأة عمران في الطاعة أن يكون المولود ذكرا ، وشاء قدر ربكم أن يكون أسمى من تقدير امرأة عمران في الطاعة ، لذلك قال : « وليس الذكر كالأنثى » . أى أن الذكر لن يصل إلى مرتبة هذه الأنثى .

وقالت امرأة عمران : « وإني سميتها مريم وإني أعيذها بك وذريتها من الشيطان الرجيم » . إن امرأة عمران قالت ما يدل على شعورها ، فعينها فأت المولودة بأنوثتها أن تكون في خدمة بيت الله فقد غنت امرأة عمران أن تكون المولودة طائعة ، عابدة ، فسمتها « مريم » لأن مريم في لغتهم - كما قلنا - معناها « العابدة » .

وأول ما يعترض العبودية هو الشيطان . إنه هو الذى يجعل الإنسان يتمرد على العبودية . إن الإنسان يريد أن يصير عابدا ، فيجئ الشيطان ليزين له المعصية . وأرادت امرأة عمران أن تحصى ابنها من نزع الشيطان لأنها عرفت بتجربتها أن المعاصي كلها تأتى من نزع الشيطان ، وقد سميتها « مريم » حتى تصبح « عابدة لله » ، ولأن امرأة عمران كانت تمتلك عقلية إيمانية حاضرة وتحمل المنهج التبعدي كله لذلك قالت : « وإني أعيذها بك وذريتها من الشيطان الرجيم » .

إن المستعاذ به هو الله ، والمستعاذ منه هو الشيطان ، وحينما يدخل الشيطان مع خلق الله في تزيين المعاصي ، فهو يدخل مع المخلوق في عراك ، ولكن الشيطان لا يستطيع أن يدخل مع ربه في عراك ، ولذلك يقال عن الشيطان إنه إذا سمع ذكر الله فإنه يخنس أي يتراجع ، ووصفه القرآن الكريم بأنها « الخناس » ، إن الشيطان إنما يغرد بالإنسان حين يكون الإنسان بعيدا عن الله ، ولذلك فالحق يعلم الإنسان :

﴿ وَإِنَّمَا يَتَرَفَعُ مِنَ الشَّيْطَانِ تَرَفًّا فَأَسْتَعِذُّ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾

( سورة الاعراف )

إن الشيطان يرتعد فرقا وورشة من الاستعاذة بالله . وعندما يتكرر ارتعاد الشيطان بهذه الكلمة : فإنه يعرف أن هذا الإنسان العابد لن يجيد عن طاعة الله إلى المعاصي . وقد علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يجيء الرجل امرأته ، ويجيء الأهل هو مظنة لمولود قد يجيء ، فيقول العبد : « اللهم جنبني الشيطان وجنب الشيطان ما رزقتني » ( من دعاء رسول الله ) .

إن من يقول هذا القول قبل أن يحدث التخلق « قلن يكون للشيطان ولاية أو فطرة على المولود الذي يأتي بإذن الله . ولذلك قالت امرأة عمران : « وإني أعطيها بك وذريتها من الشيطان الرجيم » . والذرية قد يفهمها الناس على أنها النسل المتكاثر ، ولكن كلمة « ذرية » تطلق على الواحد وعلى الاثنين . وعلى الثلاثة أو أكثر . والذرية هنا بالنسبة لمريم عليها السلام هي عيسى عليه السلام ، وتنتهي المسألة . وبعد دعاء امرأة عمران « وإني أعطيها بك وذريتها من الشيطان الرجيم » يجيء القول الحق :

﴿ فَاقْبَلْهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأَنْبِئْهَا نَبَأًا حَسَنًا  
وَكَفَّلْهَا زَكْرِيَّا كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ

عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَمْرُؤُا أَنَّى لَكَ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِن  
عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَن يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٢٧﴾

وقد عرفنا القبول الحسن والإنبات الحسن ، أما قوله الحق : « وكفلها زكريا »  
فهذا يعنى أن المسألة جاءت من أعلى ، إنه الرب الذى تقبل بقبول حسن ، وهو  
الذى أنبتها نباتا حسنا . إذن ، فرعاية زكريا لها إنما جاءت بأمر من الله . والدليل  
على ما حدث عند كفالة مريم . لقد اجتمع كبار القوم رغبة في كفالتها وأجروا بينهم  
قرعة من أجل ذلك . وساعة تجد قرعة ، أو إسهاما . فالناس تكون قد خرجت من  
مراداتها المختلفة إلى مراد الله . فعندما نختلف على شيء فإننا نجري قرعة ،  
ونخصص سهم لكل مشترك فيها ، ونرى بعد ذلك من الذى يخرج سهمه ، ويلجأ  
الناس لهذا الأمر ، ليمتنعوا هوى البشر عن التدخل فى الاختيار ، ويصبح الأمر  
خارجا عن مراد البشر إلى مراد الله سبحانه وتعالى ، وهذا ما حدث عند كفالة زكريا  
لمريم . ولذلك فالحق يقول لسيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم :

﴿ ذَٰلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يُلْقُونَ أَقْلَامَهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ  
مَرْيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴾ (٢٨)

(سورة آل عمران)

إذن فالكفالة لمريم أخذت لها ضجة ، وهذا دليل على أنهم اتفقوا على إجراء  
قرعة بالنسبة لكفالتها ، ولا يمكن أن يكونوا قد ذهبوا إلى هذه القرعة إلا إذا كان قد  
حدث تنازع بينهم ، عن أيهم يكفل مريم ، ومن فضل الله أن زكريا عليه السلام  
كان متزوجا من « إشاع » « أخت » « حنة » وهى أم مريم ، فهو زوج خالتها .

وكلمة « أقلامهم » قال فيها المفسرون : إنها القداح التى كانوا يصنعونها قديما ،  
أو الأقلام التى كتبوا بها التوراة ، فرموها فى البحر ، فمن علقا قلمه لم يأخذ رعاية  
مريم ، ومن غرق قلمه فى البحر فهو الذى فاز بكفالة مريم . إذن فهم قد خرجوا



عن مراداتهم إلى مراد الله .

والخروج عن المرادات ، والخروج عن الأهواء بجسم ليس له اختيار - كقداح القرعة - لا يوجد في النفس غضاظة . لكن لو كان هناك من سيأخذ رعاية مريم بالقوة والغضب فلا بد أن يجد نفوس الآخرين وقد امتلأت بالمرارة أو الغضب . ولذلك فقد كان سائدا في ذلك العصر عملية إجراء السهام إذا ما حافوا أن يقع الظلم على أحد أو أن يساء الظن بأحد ، وهناك قصة سيدنا يونس عندما قاربت السفينة على الغرق ، وكان لابد لإنقاذها أن ينزل واحد إلى البحر ، وجاء القول الحكيم :

﴿ وَإِنْ يُونُسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٢٠﴾ إِذْ أَبَقَ إِلَى الْفُلِ الْمَشْحُونِ ﴿١٢١﴾ فَسَاهَمَ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ ﴿١٢٢﴾ فَالْتَقَمَهُ الْحُوتُ وَهُوَ مُلِيمٌ ﴿١٢٣﴾ فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ ﴿١٢٤﴾ لَلَبِثَ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿١٢٥﴾ ﴾

(سورة العنكبوت)

كان لابد أن ينزل واحد من تلك السفينة ، لذلك تم إجراء قرعة بالسهم حتى لا تقوم معركة بين الموجودين على ظهر السفينة ، وحتى لا تكون الغلبة للأقوياء ، ولكن القرعة هت الناس من ظلم بعضهم بعضا . قالوا : لنجر قرعة السهام ، فمن يخرج سهمه فهو الذي يلقي به ، وكان على يونس عليه السلام أن ينزل إلى اليم فيلتقمه الحوت . ولأنه من المسبحين فإن الله ينقله . لقد قبل يونس عليه السلام اختيار الله ولم ينس تسييح الله فكان في ذلك الإنقاذ له . وهكذا نقرأ قول الله لنفهم أن كفالة زكريا كانت باختيار الله . « فتقبلها ربها بقبول حسن وأنبأها نبأنا حسنا وكفلها زكريا » .

وكلمة « كفلها » أي تولى كل مهمة تربيتها ، هذه الكفالة ، ونحن نعرف أن الكفيل في عرفنا هو الضامن ، والضامن هو من يسد القرض عندما يعجز الإنسان عن السداد ، وقوله الحق : « وكفلها زكريا » يعطينا المعنى الواضح بأن زكريا عليه

السلام هو الذي قام برعاية شئون مريم .

ويتابع الحق الكريم قوله : « كلما دخل عليها المهراب وجد عندها رزقا »  
إن لم يدخل مرة واحدة ، بل دخل عليها المهراب مرات متعددة . وكان زكريا عليه  
السلام كلما دخل على مريم يجد عندها الرزق . ولذلك كان لابد أن يتساءل عن  
مصدر هذا الرزق ، ولابد أن يكون تساؤله معبرا عن الدهشة ، لذلك يحىء القول  
الحق على لسان زكريا : « أنى لك هذا » .

وساعة أن تسمع « أنى لك هذا ؟ » فهذا يدل على أنه قام بعمل محابس على المكان  
الذى توجد به مريم ، وإلا لظن أن هناك أحدا قد دخل على مريم ، وكما يقولون :  
فإن زكريا كان يقفل على مريم الأبواب . وإلا لو كانت الأبواب غير مغلقة لظن أن  
هناك من دخل وأحضر لها تلك الألوان المتعددة من الرزق .

والرزق هو ما ينتفع به - بالبناء للمجهول - وعندهما يقول زكريا عليه السلام :  
« أنى لك هذا » . قلنا أن نتذكر ما قلناه سابقا من أن لى إنسان وكله الله على جماعة  
ويرى عندهم ما هو أزيد من الطاقة أو حدود الدخل ، فلا بد أن يسأل كلاً منهم :  
من أين لك هذا ؟ ذلك أن فساد البيوت والمجتمعات إنما يأتى من عدم الاهتمام  
بالسؤال وضرورة الحصول على إجابة على السؤال المحدد : من أين لك هذا ؟

إن الذى يدخل بيته ويجد ابنته ترتدى فستانا مرتفع الثمن ويفوق طاقة الأسرة ،  
أو يجد ابنته قد اشترى شيئا ليس فى طاقة الأسرة أن تشتريه ، هنا يجب أن يتوقف  
الأب أو الولى ليسأل : من أين لك هذا ؟ إن فى ذلك حماية لأخلاق الأسرة من  
الانهيار أو التحلل . فلو فطن كل واحد أن يسأل أهله ومن يدخلون فى كفاته - « من  
أين لك هذا ؟ » لعرف كل تفاصيل حركتهم ، لكن لو ترك الحبل على الغارب لفسد  
الأمر .

وقول زكريا : « أنى لك هذا ؟ » هو سؤال محدد عن مصدر هذا الرزق ، ولننظر  
إلى إجابتها : « قالت هو من عند الله » ثم لا تدع البديهة الإيمانية عند سيدتنا زكريا  
دون أن تذكره أنها لا تنسى حقيقة واضحة فى بؤرة شعور كل مؤمن : « إن الله يرزق

من يشاء بغير حساب ، وانارت هذه المسألة في نفس زكريا نوازع شتى ، إنها مسألة غير عادية ، لقد أخبرته مريم أن الرزق الذي عندها هو من عند الله الذي يرزق من يشاء بغير حساب ، إنه الإله هو القادر على أن يقول : « كن » فيكون .

وهنا ذكر زكريا نفسه ، وكان نفسه قد حدثته : « إذا كانت للقدرة طلاقة في أن تفعل بلا أسباب ، وتعطي من غير حساب ، فأنا أريد ولدا بخلفي ، رغم أنني على كبر ورغم بلوغي من السن عتياً ، وامرأت عاقر . إن مسألة الرزق الذي وجده زكريا كلما دخل على مريم هي التي نبهت زكريا إلى ما يبتغي ويرغب .

ونحن نعلم أن المعلومات التي تمر على خاطر النفس البشرية كثيرة ، ولكن لا يستقر في بؤرة الشعور إلا الذي يصر عليه الإنسان ، وهناك فرق بين معلومات توجد في بؤرة الشعور . ومعلومات في حاشية الشعور يتم استدعاؤها عند اللزوم ، فلما وجد زكريا الرزق المتوخ عند مريم وقالت له عن مصدره : « هو من عند الله إن الله يرزق من يشاء بغير حساب » . هنا تساءل زكريا : كيف فاتني هذا الأمر ؟ ولذلك يقول الحق عن زكريا :

هَٰذَا نَذَارٌ لِّكَ دَعَا زَكْرِيَّا رَبَّهُ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ ﴿٣٨﴾

إنها ساعة أن قالت له : إن الرزق من عند الله ، وأنه الحق الذي يرزق من يشاء بغير حساب ، هنا أيقظت فيه الفضية الإيمانية فجاءت أمنته إلى بؤرة الشعور ، فقال زكريا لنفسه : فلنطلب من ربنا أن يرزقنا ما نرجوه لأنفسنا ، وما دام قد قال هذا القول فلا بد أنه قد صدق مريم في قضيتها ، بأن هذا الرزق الذي يأتيها هو من عند الله ، ودليل آخر في التصديق ، هو أنه لا بد وقد رأى أن الألوان المتعددة من الرزق التي توجد عند مريم ليست في بيته ، أو ليست في أوانها ؛ وكل ذلك في المحراب .

ونحن نعرف أن المحارب كلمة يراد بها بيت العبادة . يقول الحق :

﴿يَعْتَلُونَ لَهُمْ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحْرِبٍ وَنَمِيلٍ وَجَنَّاتٍ كَأَنْبَاطٍ قُدُورٍ رَأْسُهَا﴾<sup>٤</sup> أَعْمَلُوا  
 ءَالَ دَاوُدَ شُكْرًا وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ ﴿٥﴾

( جمورية بيمبيا )

أو « المحراب » وهو مكان الإمام في المسجد ، أو هو حجرة يصعد إليها يسلم ، كالبلغات التي تقام في بعض المساجد . ومادامت مريم قد أنجبت زكريا وهي في المحراب بأن الرزق من عند الله ، وأيقظت بذلك تلك القضية الإيمانية في بؤرة شعوره ، فهاذا يكون تصرفه ؟ هنا دعا زكريا أثناء وجوده في المحراب . « رب هب لي من لدنك ذرية طيبة إنك سميع الدعاء » إنه هنا يطلب الولد . ولكن لا بد لنا أن نلاحظ ما يلي :

- هل كان طلبه للولد لما يطلبه الناس العاديون من أن يكون زينة للحياة أو «عزوة» أو ذكرا؟ لا، إنه يطلب الذرية الطيبة، وذكر زكريا الذرية الطيبة تنفيذ بمعرفته أن هنالك ذرية غير طيبة. وفي قول زكريا الذي أورجه الحق:

(یٰرَبِّیْ وَیَرِّثُ مِنْ عَالِ یَعْقُوبَ)

( من الآية ٦ سورة عريم )

أى أن يكون دعاء لإرث النبوة وإرث المناهج وإرث القيم / هكذا طلب ذكرى  
الولد . لقد طلبه لهاام كبيرة / وقوله ذكرى : / رب هب : / تعنى أنه استطاع شيء  
بلا مقابل / إنه يعترف . أنا ليس لى المؤهلات التى تجعل لى ولدا / لأنى كبير السن  
وامراتى عاقر . إذن فمطارك يارب لى هو هبة وليس حقا / وحتى الذى يملك  
الاستعداد لا يكون هذا الأمر حقا له / فلا بد أن يعرف أن عطاء الله له يظل هبة /  
فذايك أن تظن أن اكتمال الأسباب والشباب هى التى تعطى الذرية / إن الحق  
سيمحانه بينهما ألا نغم فى خديعة وغش أنفسنا بالأسباب .

﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُخْلِقُ مَا يَشَاءُ يَهْدِي لِمَنْ يَشَاءُ إِنَّا وَهَبْنَا

لِمَنْ بَشَاءَ الذِّكُورَ ۝ أَوْ يُزَوِّجَهُمْ ذُرِّيَّاتَنَا ۖ وَإِنَّا وَجَّعَلُ مَنْ بَشَاءَ عَفِيمًا  
إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ ۝

(سورة التين)

إن في ذلك لغنا واضحا وتحذيراً محمداً ألا نفتن بالأسباب ! إذن فلكل عطاء من الله هوية ، والأسباب لا تعطى أحدا ما يريد . إن زكريا يقول : « رب هب لي من لدنك ، وساعة أن نقول من : « لدنك » فهو يعني « هب لي من وراء أسبابك » . لماذا ؟ لأن الكل من الله .

ولكن هناك فرقا بين عطاء الله بسبب ، كان يذهب إنسان ليتعلم العلم ويمكث عشرين عاما ليتعلم ، وهناك إنسان يفيض الله عليه بحكمة ما ، ولذلك يقول أهل الإشراقات : إنه علم لدني ، أي من غير تعب ، وساعة أن تسمع « من لدن » أي انزلت الأسباب ، كان دعاء زكريا هو « رب هب لي من لدنك » وكلمة « هب » توضح ما جاء في سورة مريم من قول زكريا :

﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي بَكُونُ لِي غَنَمٌ وَهَكَانِي أَمْزِي عَقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا ۝ ﴾

(سورة مريم)

إن « هب » هي التي توضح لنا هذه المعاني ، هذا كان دعاء زكريا : « رب هب لي من لدنك ذرية طيبة إنك سميع الدعاء » فهل المراد أن يسمع الله الدعاء ؟ أم أن يجيب الله الدعاء ؟ إنه يضع كل أمه في الله ، وكأنه يقول : إنك يارب من فور أن تسمعني مستجيبني إلى طلبي بطلاقة قدرتك . لماذا ؟ لأنك يارب تعلم صلق تبي في أنني أريد الغلام لا شيء من أمر كفرة العين ، والذكر ، والعز ، وغيرها ، إنما أريد الولد ليكون وارثا لي في حل منهجك في الأرض ، وبعد ذلك يقول الحق :

﴿فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمَحَارِبِ  
أَنْ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِرَبِّكَ مُصَدِّقًا لِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا  
وَخَصُورًا وَنَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ (٢١)

هل كل الملائكة اجتمعوا أو نادوا زكريا ؟ لا ، لأن جبريل عليه السلام الذي ناداه . ولذا جاء القول الحق هنا بأن الملائكة هي التي نادته ؟ لقد جاء هذا القول الحق ليعطينا إلى شيء هو ، أن الصوت في الحديث - كالإنسان - له جهة يأتي منها ، أما الصوت القادم من الملائكة فلا يعرف الإنسان من أين يأتيه ، إن الإنسان يسمعه وكأنه يأتي من كل الجهات ، وكان هناك ملكا في كل مكان .

والمعصر الحديث الذي نعيشه قد ارتقى في الصوتيات ووصل لدرجة أن الإنسان أصبح قادرا على جعل المؤثر الصوتي يحيط بالإنسان من جهات متعددة ، إذن فقوله الحق : « فنادته الملائكة » فهذا يعني أن الصوت قد جاء لزكريا من جميع الجهات .

﴿فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمَحَارِبِ أَنْ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِرَبِّكَ مُصَدِّقًا لِكَلِمَةٍ  
مِّنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَخَصُورًا وَنَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ (٢١)

(سورة الغاث)

لقد نادته الملائكة في أودع لقاءاته مع ربه ، أو هو حينها دعا - أخذ ما علمه الله للأنبياء إذا حزبهم أمر - قاموا إلى الصلاة . اليس طلبه من الله ؟ إذن فليقف بين يدي الله . وليجربها كل واحد منا عندما يصعب عليك أي شيء ، وتنازم الأمور ، وتمتنع الأسباب ، فليقم ويتوضأ وضوءا جديدا ويبدأه بالنية حتى ولو كان متوضئا . وليقف بين يدي الله ، وليقل - إنه أمر يارب عز وجل في أسبابك ، وليرسل بخشوع ، وأنا أجزم بأن الإنسان ما إن يسلم من هذه الصلاة إلا ويكون الفرج قد جاء . ألم نتلق عن رسول الله هذا السلوك البديع ؟ إنه كلما حزبه أمر قام إلى الصلاة ؟

ومعنى حزبه أمر ، أى أن أسبابه ضاقت ، لذلك يذهب إلى الصلاة لخالف  
الأسباب ، إنها ذهب إلى المسبب . وبدلاً من أن تلف وتدور حول نفسك ، اذهب  
إلى الله من أقصر الطرق وهو الصلاة ، لماذا تتعب نفسك أيها العبد ولك رب  
حكيم ؟ وقدما قلنا : إن من له أب لا يحملهما ، والذي له رب أبس أولى  
بالإطمئنان ؟

إن زكريا قد دعا الله في الأمر الذى حزنه ، وبمجرد أن دعا في الأمر الذى حزنه ،  
قام إلى الصلاة ، فنادته الملائكة ، وهو قائم يصلى ، إن الملائكة لم تنتظر إلى أن ينتهى  
من صلاته ، « فنادته الملائكة وهو قائم يصلى في المحراب أله الله بيشرك » .

والبشارة هى إخبار بخير زمنه لم يأت ، فإذا كانت البشارة بخير زمنه لم يأت فلنر  
من الذى يخبر بالبشارة ؟ أمن يقدر على إيجاده أم من لا يقدر ؟ فإذا كان الله هو الذى  
يبشر ، فهو الذى يقدر ، لذلك فالمبشر به قادم لا محالة ، « إن الله يبشرك بيحيى »  
لقد قال له الله : سأعطيك . وزيادة على العطاء سماء الله بـ « يحيى » وفوق كل  
ذلك : « مصدفا بكلمة من الله » .

ولنتظر إلى دقة الحق حين يقول : « يحيى مصدفا » . هذا دليل على أنه سيمش  
بمنهج الله وما يعرفه من الطاعات سيسير في هذا الطريق وهو مصدق ، وهو سياتى  
بكلمة من الله ، أو هو يأتى ليصدق بكلمة من الله ، لأن سيدنا يحيى هو أول من آمن  
برسالة عيسى عليه السلام . وهو موصوف بالقول الحق : « سيداً وحسوراً ونبياً من  
الصالحين » . أى ممنوعاً عن كل ما حرم عليه ، أو ممنوعاً عن قمة القرائن وهى  
الشهرة ، وهو نبي ، أى قدوة في اتباع الرسول الذى يحيى في عصره ، لقد دعا  
زكريا ، وقام ليصلى ، وتلقى البشارة بيحيى ، وهنا ارتجت الأمور على بشرية  
زكريا ، وبصوره الحق بقوله :

﴿ قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَقَدْ بَلَغَنِيَ

الْكِبَرُ وَأُمْرَأَتِي عَاقِرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ

يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ﴿١٠﴾

إن زكريا - وهو الطالب - يصيبه التعجب من الإستجابة فيسأل : كيف يكون ذلك ؟ والحق يورد ذلك ليعلمنا أن النفس البشرية دائما تكون في دائرات التلوين ، وليست في دائرات التمكين ، وذلك ليعطى الله لخلقه الذين لا يمتدون إلى الصراط المستقيم الأسوة في أنه إذا ما حدث له ابتلاء فعليه الرجوع إلى الله ، فيقول زكريا : « أتى يكون لى غلام وقد بلغنى الكبرى وامرأتى عاقرة » .

إن بلوغ الكبر ليس دليلا على أنه عاجز عن الإنجاب لأنه قد يكون كبير العمر ، وقادرا على إخصاب امرأة ، ذلك أن الإخصاب بالنسبة لبعض الرجال ليس أمرا عسيرا مهما بلغ من العمر إن لم يكن عاقرا ، ولكن المرأة هي العنصر المهم ، فإن كانت عاقرا ، فذلك قمة العجز في الأسباب . ولو أن زكريا قال فقط : « وامرأتى عاقرة » لكان أمرا غير مستحب بالنسبة لزوجته ، ولكن معنى ذلك أنه نسب لنفسه الصلاحية وهي غير القادرة .

إنه أدب النبوة وهو أدب عال ، لذلك أوردها من أوطا : « وقد بلغنى الكبر وامرأتى عاقرة » ولتردقة القول في : « بلغنى الكبر » ، إنه لم يقل : « بلغت الكبر » بل يقول : إن الكبر هو الذى جاءنى ولم أجيء أنا إلى الكبر ، لأن بلوغ الشيء معنى أن هناك إحساسا ورغبة في أن تذهب إليه ، وذكر زكريا « وامرأتى عاقرة » هو تضخيم لطلاقة القدرة عند من يستمع للقصة ، لقد أورد كل الخوارج البشرية ، وبعد ذلك بأتى القول الفصل : « قال كذلك الله يفعل ما يشاء » ، إنها طلاقة القدرة التى فوق الأسباب لأنها خالقة الأسباب . ويقول زكريا :

قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قَالَ ءَايَتُكَ ءَآلَاتُكَ كَلِمَ  
النَّاسِ ثَلَاثَةٌ أَيَّامٍ إِلَّا رَمَزًا وَآذُكُ رَبِّكَ كَثِيرًا  
وَسَكِينٌ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ ﴿١١﴾

إن زكريا يطلب علامة على أن القول قد انتقل إلى فعل .



﴿ قَالَ رَبِّ اَنْ يَّسْكُوْذِلِيْ غُلْمٌ وَكَانَتْ اَمْرًا نِّىْ عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا  
 ٥ قَالَ كَذٰلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلٰى هٰٓئِنٍ وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا ۝ ٦ ﴾

( سورة مريم )

لقد كان هذا القول تأكيداً لاشك فيه ، فبمجرد أن قال الرب فقد انتهى الأمر .  
 فهاذا يريد زكريا من بعد ذلك ؟ إنه يطلب آية ، أى علامة على أن يحىيى قد تم  
 إيجاده في رحم أمه ، ومادامت المرأة قد كبرت فهي قد انقطع عنها الحيض ، ولا بد أنه  
 عرف الآية لأنه يعرف مبقاً أنها عاقرة . لكن زكريا لم يرغب أن يفوت على نفسه  
 لحظة من لحظات هبات الله عليه ، ومادام الحمل قد حدث فهنا كانت استغاثة  
 زكريا ، لا تتركى يارب إلى أن أفهم بالعلامات الظاهرة المحسنة ، لأننى أريد أن  
 أعيش من أول نعمتك على في إطار الشكر لك على النعمة ، فبمجرد أن يحدث  
 الإخصاب لابد أن أحيا في نطاق الشكر ، لأن النعمة قد تآتى وأنا غير شاكر .

إنه يطلب آية ليعيش في نطاق الشكر ، إنه لم يطلب آية لأنه يشك - معاذ الله - في  
 قدرة الله ، ولكن لأنه لا يريد أن يفوت على نفسه لحظة النعمة من أول وجودها إلا  
 ومعها الشكر عليها ، والذي يعطينا هذا المعنى هو القول الحق : « قال آيتك ألا  
 تكلم الناس ثلاثة أيام إلا رمزا واذكر ربك كثيرا وسبح بالعشئ والإيكار » . لابد أن  
 معناها أنه يرغب في الكلام فلا يستطيع .

إن هناك فارقا بين أن يقدر على الكلام ولا يتكلم ، وبين ألا يقدر على الكلام .  
 ومادامت الآية هبة من الله . فالحق هو الذى قال له : « سامعك من أن تتكلم ،  
 فساعة أن تحمد نفسك غير قادر على الكلام فاعرف أنها العلامة ، وستعرف أن تتكلم  
 مع الناس رمزا ، أى بالإشارة » . وحتى تعرف أن الآية فادمة من الله ، وأن الله علم  
 عن عبده أنه لا يريد أن يمر عليه لحظة مع نعمة الله بدون شكر الله عليها ، فإننا  
 نعلم أن الله سينطقه . . « واذكر ربك كثيرا وسبح بالعشئ والإيكار » .

لقد أراد زكريا أن يعيش من أول لحظة مع نعمة المنعم شكرا . وجعل كل وقته  
 ذكرا ، فلم يشغل بالناس أو بكلام الناس ، وذكر الرب كثيرا هو ما علمه  
 - سبحانه - عن زكريا عندما طلب الآية ليصحبها دائما بشكر الله عليها ، إن قوله :

« واذكر ربك كثيرا » تفيد أن زكريا قادر على الذكر وغير قادر على كلام الناس ، لذلك لا يريد الله أن يشغله بكلام الناس ، وكأن الله يريد أن يقول له : مادمت قد أردت أن تعيش مع النعمة شكرا فأسجلك غير قادر على الكلام مع الناس لكنك قادر على الذكر .

والذكر مطلقا هو ذكر الله بالآله وعظمته وقدرته وصفاته الكمال له ، والتسبيح هو التنزيه لله ، لأن ما فعله الله لا يمكن أن يحدث من سواء ، فسبحان الله ، معناها تنزيه الله ، لأنه القادر على أن يفعل ما لا تفعله الأسباب ولا يقدر أحد أن يصنعه . إنه يريد أن يشكر الحق الذي يرزق من يشاء بغير حساب . تلك اللفتة . التي جاءت من قبل من مريم لزكريا .

وزكريا كما نعلم هو الكفيل لها ، فكونها تنطق بهذه العبارة دلالة على أن الله مهد لها بالرزق ، بحيثها من غير زكريا ، بأنها ستأتى بشيء من غير أسباب . وكان التجربة قد أراد الله أن تكون من ذاتها لذاتها ، لأنها ستعرض لشيء يتعلق بعرض المرأة ، فلا بد أن تعلم مسبقا أن الله يرزق من يشاء بغير حساب ، وبدون أسباب . فإن جاءت بولد بدون سبب من أبوة فلتعلم أن الله يرزق من يشاء بغير حساب .

فلما سمع زكريا منها ذلك قال : مادام الله يرزق من غير حساب ويأتى بالأشياء بلا أسباب فأننا قد بلغت من الكبر عتيا ، وامرأتى عاقر ، فلماذا لا أطلب من ربى أن يبنى غلاما ؟ إذن فمقولة مريم : « إن الله يرزق من يشاء بغير حساب » قد لفتت زكريا ، ونهت إيماننا موجودا في أعماقه وحاشية شعوره ، ولا نقول أوجدت إيماننا جديدا لزكريا بأن الله يرزق من يشاء بغير حساب ، ولكنها أخرجت القضية الإيمانية من حاشية الشعور إلى بؤرة الشعور ، فقال زكريا : مادام الأمر كذلك . فأننا أسأل الله أن يبنى غلاما . وقول زكريا : « هب لى من لدنك ذرية طيبة » دل على أنه وزوجته لا يملكان اكتساب الأبوة والأمومة ولذلك طلب الهبة من الله . والهبة شيء بدون مقابل .

فلما سأل الله ذلك استجاب الله له . وقال له سبحانه : سأهبك غلاما بدون أسباب من خصوبتك في التلقيح أو خصوبة الزوجة في الحمل ، ومادامت المسألة ستكون بلا أسباب وأنا - الخالق - سأقول الإيجاب بـ « كن » ولمعنى سام شريف سامنحكم شيئا آخر تقومون به أنتم معشر الآباء والأمهات - عانة - إنه تسجية

المولود ، فافاض الحق عليهم نعمة أخرى وهي تسمية المولود بعد أن وهبه لها . . هنا وقفة عند أهبة بالاسم .

﴿ فَناداهُ الْمَلَكُ وَهُوَ نَائِمٌ بِصَلَى فِي الْمَحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيحْيَى مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ

مِّنَ اللَّهِ وَبَشِيرًا رَّحِيمًا وَنَبَأَ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴾

( سورة النجم )

حين يولد للناس ولد فهم يسمونه ، فالتسمية أمر شائع في عادات الناس . ولكن من بينهم أمر الوليد حيناً يقبلون على تسميته : فهم يحاولون أن يتفاءلوا ؛ فيسمونه اسماً يرجون أن يتحقق في المسمى ، فيسمونه « سعيداً » أملاً في أن يكون سعيداً ، أو يسمونه « فضلاً » أو يسمونه « كريماً » . إنهم يأتون بالاسم الذي يحبون أن يجدوا وليدهم على صفته . وذلك هو الأمل منهم . ولكن أتأق المقلدين على وفق الآمال ؟

قد يسمونه سعيداً ، ولا يكون سعيداً . ويسمونه فضلاً ، ولا يكون فضلاً . ويسمونه عزاً ، ولا يكون عزاً . ولكن ماذا يحدث حين يسمى الله سبحانه وتعالى ؟ لابد أن يختلف الموقف تماماً ، فإذا قال اسمه « يحيى » دل على أنه سيعيش . وقد بدأ قال الشاعر حينما نقاهل بنسبة ابنه يحيى :

فسميته يحيى ليحيا

فلم يكن لرد قضاء الله فيه سبيل

كان الشاعر قد سمى ابنه يحيى أملاً أن يحيا ، ولكن الله لم يرد ذلك ، فمات الابن . لماذا ؟ لأن المسمى من البشر ليس هو الذي يحيى ، إن المسمى إنسان قدرته عاجزة ، ولكن « المحيى » له طلاقة القدرة ، فحين يسمى من له طلاقة القدرة على إرادة أن يحيا فلا بد من أن يحيا حياة متميزة ؟ وحتى لا تفهم أن الحياة التي أشار الله إليها بقوله : « اسمه يحيى » بأنها الحياة المعروفة للبشر عادة - لأن الرجل حينما يسمى ابنه « يحيى » يأمل أن يحيا الابن متوسط الأعمار ، كما يحيا الناس - ستين عاماً ، أو سبعين ، أو أي عدد من السنوات مكتوبة له في الأزل .

لكن الله حينما يسمى « يحيى » فإنه لا يأخذ « يحيى » على قدر ما يأخذه الناس ،

بلى لابد أن يعطيه أطول من حدود أعمار الناس ، ويهيء له الحق من خصومه ومن أعدائه من يقتله ليكون شهيدا ، وهو بالشهادة يصير حيا ، فكانه يحيا دائما ، فالشهداء أحياء عند ربهم يرزقون .

وهكذا أراد الله ليحيى عليه السلام أن يحيا كحياة الناس ، ويحيا حياة أطول من حياة الناس إلى أن تقوم الساعة ، وأبضا تأخذ ملحظا في أن زكريا حينما بشر بأن الله سيهبه غلاما ويسميه يحيى ، تجده قد استقبلها بالعجب . كيف يستقبل زكريا مسألة الرزق بالولد متعجبا مع أنه رآها في الرزق الذي كان يحبه عند مريم ؟ ( يوزق من بشاء بغير حساب ) .

ولنا أن نقول : أكنت تحب أن يمر مثل هذا الأمر الخارق للعادة والخارق للناموس على سيدنا زكريا كأنه أمر عادي لا يتدهش له ولا يتعجب ؟ لا ، لابد أن يتدهش ويتعجب لذلك قال : « رب أنى يكون لى غلام » . فكان الدهشة لفته إلى أنه ستان أية عجيبة ، ولو لم تكن تلك الدهشة لكانت المسألة رتيبة وكأنها أمر عادي . إذن ، فهو يلفتنا إلى الأمر العجيب الذى خصه الله به . وأبضا جاءت المسألة على خلاف ناموس التكاثر والإنجاب والنسل : « وقد بلغنى الكبر وامرأتى عاقر » .

إن المسألة كلها تفضل وهبة من الله . فلما جاءت البشارة ، لم يقل الله له : إننى سأهبك الغلام واسمه يحيى من امرأتك هذه ، أو وأنت على حالتك هذه . فبتشكك وبتردد ويقول : أترى يأتى الغلام الذى اسمه « يحيى » منى وأنا على هذه الحالة ، امرأتى عاقر وأنا قد بلغت هذا الكبر ، أو ربما ردنا الله شبابا حتى نستطيع الإنجاب ، أو تاتى امرأة أخرى فأتزوجها وأنجب .

إذن فالعجب فى أهية التى سيصير عليها الإنجاب فقوله : « أنى يكون لى غلام » وقد بلغنى الكبر وامرأتى عاقر » هذا التساؤل من زكريا يهدف به إلى معرفة أهية أو الحالة التى سيأتى بها الإنجاب ، لأن الإنجاب يأتى على حالات متعددة . فلما أكد الله ذلك قال : « كذلك » ماذا تعنى كذلك ؟ إنها تعنى أن الإنجاب سيأتى منك ومن زوجك وأنتم على حالكما ، أنت قد بلغت من الكبر عتيا ، وامرأتك عاقر . لأن العجيبة تتحقق بذلك ، أكان من المعقول أن يردهما الله شبابا حتى يساعدها أن يهبها الولد ؟ لا . لذلك قال الخن : « كذلك الله يفعل ما يشاء » . أى كما أنتما ، وعلى حالكما .